**История взаимоотношений Русской Православной и Римско-католической Церквей в свете униатского вопроса**

**иерей Каврига Д.И., преподаватель Минской духовной академии**

В предложенной статье делается попытка проанализировать историю взаимоотношений и контактов Русской Православной Церкви с Римско-католической Церковью, учитывая влияние на взаимный диалог униатского вопроса.

При этом произошедшие исторические события рассматриваются, прежде всего, с призмы оценки позиции канонического права тех или иных действий в принятии решений со стороны руководства обеих Церквей.

Данный аспект не изучался подробно в научной литературе и трудах как отечественных, так и западных юристов, богословов. Автор пытается обратить внимание на ключевые моменты истории выстраивания диалога между РПЦ и РКЦ, а также влияние определенных исторических и политических реалий на взаимоотношения конфессий.

**Ключевые слова:** Русская Православная Церковь,церковная уния,законодательство РКЦ, каноническое право, II Ватиканский Собор,папскаяконституция «Lumen Gentium», Codex Iuris Canonici 1983.

На протяжении первых десяти столетий существования христианства и жизни Церкви ее восточная и западная части составляли одно целое. Единство сохранялось, несмотря на то, что к тому времени имелись определенные различия, как в богословии, так и литургической практике.

Печальным итогом этого стали события 11 столетия, что в конечном итоге привело к окончательному и официальному разделению между христианским Востоком и Западом, когда было прервано самое главное – евхаристическое общение.

Причем многие исследователи сегодня сходны во мнении, что причины носили скорее по преимуществу церковно-политический характер, хотя не исключают и целый ряд других принципиально важных моментов: несогласие по отдельным пунктам вероучения и церковной практики[[1]](#footnote-1).

В течение всего последующего периода две Церкви все более отдалялись друг от друга, проводя независимо свои собственные соборы и зачастую называя другую Церковь схизматиками, еретиками. Часто в дело шло использование военной или политической силы для того, чтобы принудить сторону оппонента «обратиться в истинную веру».

Само понятие «ереси» делает невозможным ведение никакого диалога, взаимодействия. Ключевым моментом здесь видится вопрос о единстве Церкви и проистекающей из нее наличии благодати: «Я разумею то, что у вас говорят: «я Павлов»; «я Аполлосов»; «я Кифин»; «а я Христов». Разве разделился Христос? разве Павел распялся за вас? или во имя Павла вы крестились?» (1Кор.1.12-13).

Ересь(αἵρεσις, haeresis — от греч. αἱρέω — выбирать, избирать, предпочитать что-либо чему-либо, т. е. предпочтение одного образа мыслей и жизни другому) — разрыв с кафолической Церковью по причине несогласия с одним или несколькими фундаментальными положениями ее религиозного исповедания[[2]](#footnote-2).

Несмотря на то, что церковные каноны уже буквально с первых столетий существования христианства четко говорили о еретиках, каждая из Церквей считала себя законно действующей согласно церковным предписаниям[[3]](#footnote-3).

Несомненно, все это очень сильно отдалило многие поколения людей от осознания того, что некогда две церкви были двумя частями одной Христианской Церкви, основанной самим Христом и Его святыми апостолами.

Разительным образом ситуация начинает меняться только в прошедшем 20 веке[[4]](#footnote-4).

Первые серьезные контакты между Русской Православной и Римско-католической церквями были начаты благодаря работе Всемирного Совета Церквей (далее - ВСЦ).

Первоначально Русская церковь отказывалась в участии на заседаниях данного Совета и проводимых им конференциях. В июле 1950 на Сессии Центрального комитета Всемирного Совета Церквей в Торонто, был принят документ, известный как Торонтская декларация[[5]](#footnote-5), который создал условия, позволившие в будущем всем Православным церквам вступить в ВСЦ, однако, это решение не изменило позиции Московского Патриархата не принимать активного участия в экуменической деятельности. Однако через несколько лет эта позиция изменилась[[6]](#footnote-6).

Расширяя связи с христианским миром, Русская Православная Церковь в 1960 году на Священном Синоде учреждает Комис­сию по межхристианским связям. 28 августа того же года Святейший Патриарх Алексий утвердил состав Комиссии во главе с председателем, митрополитом Ленинградским и Ладожским Питиримом[[7]](#footnote-7).

При этом основной толчок для развития диалога со стороны Римско-католической церкви сделал папа Иоанн XXIII, который практически сразу же в начале своего понтификата объявил о созыве нового собора и призвал к «обновлению» церковной жизни: «In praesens autem tribus hisce de causis, de veritate nempe, de unitate, ac de pace, caritatis afflatu adipiscendis promovendisque, per Encyclicas has Litteras, quas primas damus ad universum catholicum orbem, tractaturi sumus, cum id potissimum a Nobis apostolicum manus, quo fungimur, postulare videatur. Adsit e caelo Nobis scribentibus Sancti Spiritus lumen, adsit vobis legentibus; ac flexanima Dei gratia omnes ad haec assequenda permoveat, quae in communibus votis sunt, quamvis praeiudicatae opiniones, difficultates non paucae, ac repagula multa ad id assequendum opponantur.»[[8]](#footnote-8).

Главной задачей папа видел стремление к миру политическому и межцерковному. Как итог желания улучшения и налаживания отношений с православными церквями явилось создание *Pontificium Consilium ad Unitatem Christianorum Fovendam*[[9]](#footnote-9), посредством которого осуществлялись контакты с поместными православными Церквями, а также рассылалось приглашение римского епископа к православным предстоятелям направить своих полномочных делегатов и наблюдателей на Второй Ватиканский собор (1962-1965)[[10]](#footnote-10).

В числе первых на призыв откликнулась Русская Православная Церковь, которая в то время находилась под очень жестким давлением со стороны советской атеистической власти и ее идеологии[[11]](#footnote-11).

Данной линии придерживался и преемник Иоанна, папа Павел VI. Одним из заметных событий его понтификата в декабре 1965г. стало взаимное снятие анафем от 1054г., что повлияло на развитие взаимоотношений с православными церквями, и с РПЦ в частности )[[12]](#footnote-12).

Таким образом, в развитии отношений произошел очень важный момент: пересмотрено само отношение Католической Церкви к Православию. Отныне официально признается, что в Православной Церкви есть апостольское преемство и в ней совершаются истинные Таинства.

Другими словами, если раньше католики считали, что Православная Церковь – это вообще не Церковь, а просто собрание еретиков и раскольников, то сегодня на официальном уровне Католическая Церковь признает Православные Церкви таковыми, то есть «Ecclesia» - сообществом верующих в полном смысле этого слова со всеми вытекающими отсюда последствиями. Благодаря чему признает спасительность и действенность Таинств, которые в них совершаются.

Можно заметить, что, прежде всего инициатива по началу диалога между двумя Церквами принадлежала Римскому Престолу, и в частности папе Иоанну XXIII и Павлу VI.

Изменив отношения своей церкви к другим христианским церквам, Ватикан сформировал свое понимание об экуменизме, выразив его в нескольких соборных документах. Римская церковь, как одна из древнейших апостольских церквей, признала тот факт, что и другие восточные православные церкви имеют благодать Святого Духа и совершающиеся таинства (i sacramenti sono validi), а также она назвала православную церковь своей «церковью-сестрой»[[13]](#footnote-13).

Одной из первых православных церквей, которая откликнулась на призыв Римской Церкви, стал Московский Патриархат.

Первоначально, испытывая давление со стороны коммунистических властей, а также некоторых консервативно настроенных иерархов, высшее церковное руководство с большой опаской относилось к сближению с Ватиканом. В истории Русской Церкви осталось немало отрицательных моментов во взаимоотношениях с римским престолом, которые мешали началу данного диалога.

Советское Правительство же, наоборот, было крайне заинтересовано в том, чтобы Московский Патриархат начал экуменическую деятельность и учувствовал в различных конференциях подобного рода, с целью показать всему миру, что СССР является демократическим государством со светскими свободами и защитой прав человека. Участие в подобной деятельности, в частности, показывало видимость свободы и независимости православной церкви[[14]](#footnote-14).

Учитывая все вышеперечисленные факты, для Русской Церкви впоследствии было крайне необходимо вступить в диалог не только с Римской Церковью, но и с другими христианскими организациями. Таким образом, обеспечивалась хоть и небольшая, но все же некая независимость и выживание собственной Церкви и ее структуры.

Так, Московский Патриархат с радостью принял приглашение Святейшего Престола отправить своих наблюдателей на Второй Ватиканский Собор, тем самым спасая Церковь от вновь начавшихся хрущевских гонений в СССР.

Другим важным моментом для начала экуменической деятельности Московского Патриархата явился тот факт, что с первой половины 20 века в Константинопольской Церкви сложилось новое для всего Православия понимание роли Константинопольского Патриарха как главы и представителя всего православного мира.

Самостоятельная позиция русской церкви о вступлении в диалог с Церковью Римской продемонстрировала право каждой православной церкви иметь свое мнение и свободу вне зависимости от позиции Константинополя[[15]](#footnote-15).

Конечно же, здесь необходимо отдать должное митрополиту Никодиму (Ротову), который приложил все усилия для того, чтобы развивать взаимоотношения с Римской Церковью. Возможно, что некоторые его действия опережали позицию Московского Патриархата и Священного Синода, но это можно считать его личной позицией[[16]](#footnote-16).

Сближение Ватикана и Московского Патриархата через проведение совместных богословских собеседований показало схожесть позиций двух церквей на различные проблемы и вызовы современного общества. Согласование двух церквей по вопросу обучения студентов из Русской Церкви в Риме явилось практическим осуществлением сближениях двух церквей. Так и сегодня, немало студентов из русской церкви имеют возможность обучения в Папских Университетах[[17]](#footnote-17).

Смерть папы Павла VI и митрополита Никодима (Ротова) прекратили на долгое время взаимоотношения двух церквей. Понтификат папы-поляка Иоанна Павла II не давал возможности развитию двухсторонних отношений в течение нескольких десятилетий.

И все-таки за истекшее время произошло что-то очень важное, что позволяет нам сегодня строить отношения на совершенно других основах. Прежде всего, в документах II Ватиканского Собора и в принятых впоследствии официальных декларациях Католической Церкви пересмотрено отношение Католической Церкви к Православию.

Католики признали, что в Православной Церкви есть апостольское преемство и что в ней совершаются Таинства.

Иными словами, если раньше католики считали, что Православная Церковь — это вообще не Церковь, а просто сборище еретиков и схизматиков, то сегодня на официальном уровне Католическая Церковь признает Православные Церкви Церквами, признает спасительность и действенность Таинств, которые в них совершаются.

Это отношение позволило Православной Церкви в 1980 году вступить в официальный диалог с Римско-Католической Церковью.

Кратко обозначим позицию и отношение Православной Церкви к католикам на момент начала этого диалога.

Прежде всего, надо отметить, что официально Православная Церковь не признавала никаким документом, декретом или определением действенность и спасительность Таинств Католической Церкви. Но фактически на протяжении веков в Православии практиковался такой же чин приема католиков, который сегодня употребляется католиками в отношении православных.

Это значит, что если мы принимаем в лоно Православной Церкви крещенного в Католической Церкви верующего мирянина, то Таинство Крещения заново не повторяется. И если такой человек в католичестве получил конфирмацию, повторно миропомазание не совершается. Аналогично принимается и правильно поставленный католический клирик (если он был католическим священником, то он принимается «в сущем сане»).

Таким образом, если мы говорим о современном понимании унии со стороны католической церкви, то оно отличается коренным образом от позиции до 2-ой половины 20 столетия.

И здесь, прежде всего, необходимо вспомнить про богословский диалог между Поместными Православными Церквями и Римско-католической Церквовью, который берет свое начало в 1980г., и имевший своей целью обсуждение экклезиологических вопросов[[18]](#footnote-18).

Итогом работы комиссий стал документ под принятым названием «Баламандская декларация» - заявление, сделанное [Смешанной международной комиссией по богословскому диалогу между Римско-Католической и Православной Церквями](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%A1%D0%BC%D0%B5%D1%88%D0%B0%D0%BD%D0%BD%D0%B0%D1%8F_%D0%BC%D0%B5%D0%B6%D0%B4%D1%83%D0%BD%D0%B0%D1%80%D0%BE%D0%B4%D0%BD%D0%B0%D1%8F_%D0%BA%D0%BE%D0%BC%D0%B8%D1%81%D1%81%D0%B8%D1%8F_%D0%BF%D0%BE_%D0%B1%D0%BE%D0%B3%D0%BE%D1%81%D0%BB%D0%BE%D0%B2%D1%81%D0%BA%D0%BE%D0%BC%D1%83_%D0%B4%D0%B8%D0%B0%D0%BB%D0%BE%D0%B3%D1%83_%D0%BC%D0%B5%D0%B6%D0%B4%D1%83_%D0%A0%D0%B8%D0%BC%D1%81%D0%BA%D0%BE-%D0%9A%D0%B0%D1%82%D0%BE%D0%BB%D0%B8%D1%87%D0%B5%D1%81%D0%BA%D0%BE%D0%B9_%D0%B8_%D0%9F%D1%80%D0%B0%D0%B2%D0%BE%D1%81%D0%BB%D0%B0%D0%B2%D0%BD%D0%BE%D0%B9_%D0%A6%D0%B5%D1%80%D0%BA%D0%B2%D1%8F%D0%BC%D0%B8) в ходе её VII пленарного заседания, которое состоялось с 17 по 24 июня 1993 года в [Баламандском богословском институте](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%91%D0%BE%D0%B3%D0%BE%D1%81%D0%BB%D0%BE%D0%B2%D1%81%D0%BA%D0%B8%D0%B9_%D0%B8%D0%BD%D1%81%D1%82%D0%B8%D1%82%D1%83%D1%82_%D1%81%D0%B2%D1%8F%D1%82%D0%BE%D0%B3%D0%BE_%D0%98%D0%BE%D0%B0%D0%BD%D0%BD%D0%B0_%D0%94%D0%B0%D0%BC%D0%B0%D1%81%D0%BA%D0%B8%D0%BD%D0%B0) ([Ливан](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%9B%D0%B8%D0%B2%D0%B0%D0%BD)):[[19]](#footnote-19) «With regard to the method which has been called "uniatism", it was stated at Freising (June 1990) that "we reject it as method for the search for unity because it is opposed to the common tradition of our Churches…Concerning the Oriental Catholic Churches, it is clear that they, as part of the Catholic Communion, have the right to exist and to act in answer to the spiritual needs of their faithful…»[[20]](#footnote-20).

И хотя фактически униатская церковь со своей структурой продолжает существовать, все же это был огромный прорыв в отношениях между православной и католической сторонами. Отныне сам метод «унии» не считается богословским инструментом решения церковного единства.

Необходимо отметить, что сам документ вызвал неоднозначную и порой бурную реакцию с обеих сторон[[21]](#footnote-21).

Так, определенные консервативные и традиционалистские круги, как со стороны православных, так и католиков усматривали в Баламандском документе уравнивание православной и католической Церквей.

Особенно неприемлемыми представлялись утверждения декларации об «одних и тех же таинствах», в том числе о «едином таинстве Священства, приносящем единую Жертву Христову», которые могут привести к выводу, что таинства «Церквей-сестёр Востока и Запада», «совместно сохраняющих Церковь Божию», равные для спасения и полному евхаристическому общению мешают только «предрассудки и использование истории в политических целях»[[22]](#footnote-22).

**Использованные источники и литература**

1. Выписка из Журнала Священного Синода, № 35, от 10 октября 1962.
2. **«Журнал Московской Патриархии», 1962, № 11.**
3. Козлов, Максим протоиерей, Огицкий, Д.П.. Западное христианство: взгляд с Востока / протоиерей Максим Козлов, Д.П.Огицкий. – Москва: Издательство Сретенского монастыря, 2009. - С. 519.
4. Васильева, О.Ю. Русская Православная Церковь и II Ва­тиканский собор / О.Ю.Васильева. - М., 2004.

Kazem-Bek, A. Il Concilio Vaticano Secondo e l’umanità moderna / А. Kazem-Bek, in ЖМП: №5, 1963.

Codex Iuris Canonici auctoritate Ioannis Paule II promulgatus, AAS 75/2 (1983) 1-317.

1. Borovoij, V. Ilsignificato del Concilio Vaticano IIper la Chiesa ortodossa russa / V. Borovoij,*in*Vatican II in Moscow (1959-1965). Acts of theColloquium on the History of Vatican II. Moscow, March 30-April 2, 1995**, A. Melloni (ed.), Leuven 1997.**
2. **Слесарев, А.В. Расколоведение. Введение в понятийный аппарат / А.В.Слесарев. – Москва: Новоспасский мужской монастырь, 2012. – 206с.**
3. Каноны или Книга Правил Cвятых Апостол, Cвятых Соборов, Вселенских и Поместных, и святых отец**. Братство в честь Святого Архистратига Михаила. Минск,2016. – 287с.**
4. IOANNES PP. XXIII, Litt. enc. Ad Petri cathedram de veritate, unitate et pace caritatis afflatu provehendis, [Ad venerabiles fratres Patriarchas, Primates, Archiepiscopos, Episcopos aliosque locorum Ordinarios, pacem et communionem cum Apostolica Sede habentes, itemque ad universum Clerum et christifideles catholici orbis], 29 iunii 1959: AAS 51(1959), pp. 497-531. - Versione italiana: L'Osservatore Romano, 3 luglio 1959; La Civiltà cattolica, 110(1959), III, pp. 113-139.
5. Письмо кардинала Беа патриарху Афинагору касательно вопроса анафем 1054 года №1680/65 от 18 окт. 1965 // Τομας αγαπης, Vatican-Phanar (1958-1970). Rome-Istanbul, Vaticane: Imprimere POLYGLOTTE, - С. 250-251.
6. Послание «Anno Ineunte» Папы Павла VI Патриарху Афинагору I (25-7-1967) // Tomos Agapis. — pp. 389-390.
7. Филонов, В. И. Начало православно-католического диалога и участие в нем Русской православной церкви / В.И.Филонов. - Власть, 2013. Том. 0. № 9. C. 114-117.
8. [ДИАЛОГИ БОГОСЛОВСКИЕ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ](http://www.pravenc.ru/text/171923.html) // [Православная энциклопедия](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%9F%D1%80%D0%B0%D0%B2%D0%BE%D1%81%D0%BB%D0%B0%D0%B2%D0%BD%D0%B0%D1%8F_%D1%8D%D0%BD%D1%86%D0%B8%D0%BA%D0%BB%D0%BE%D0%BF%D0%B5%D0%B4%D0%B8%D1%8F). — М. : [Церковно-научный центр «Православная энциклопедия»](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%A6%D0%B5%D1%80%D0%BA%D0%BE%D0%B2%D0%BD%D0%BE-%D0%BD%D0%B0%D1%83%D1%87%D0%BD%D1%8B%D0%B9_%D1%86%D0%B5%D0%BD%D1%82%D1%80_%C2%AB%D0%9F%D1%80%D0%B0%D0%B2%D0%BE%D1%81%D0%BB%D0%B0%D0%B2%D0%BD%D0%B0%D1%8F_%D1%8D%D0%BD%D1%86%D0%B8%D0%BA%D0%BB%D0%BE%D0%BF%D0%B5%D0%B4%D0%B8%D1%8F%C2%BB), 2007. — Т. XIV. — С. 604-618. — 752 с.
9. Журнал Московской патриархии, 1970, № 5, с. 25.
10. [Комментарий Синодальной Богословской комиссии к документам диалога между Русской Православной и Римско-Католической Церквами](http://tapirr.livejournal.com/1647316.html) // Журнал Московской Патриархии. М., 1997. № 12. стр. 24-29.

<http://www.vatican.va/roman_curia/pontifical_councils/chrstuni/ch_orthodox_docs/rc_pc_chrstuni_doc_19930624_lebanon_en.html>.

Legrand, Hervé. Hat die Ekklesiologie von Schwesterkirchen, die das Dokument von Balamand unterstützt, «Bürgerrecht» in der katholischen Kirche gefunden? Einige wünschenswerte Klärungen innerhalb der katholischen Kirche und speziell für unsere orthodoxen Partner / Hervé Legrand. - In: Ostkirchliche Studien 52 (2003). - S. 281—315.

1. **«Журнал Московской Патриархии», 1962, № 11. – С.9.** [↑](#footnote-ref-1)
2. Цит. по А.В.Слесарев. Расколоведение. Введение в понятийный аппарат; и сравни: *Тоυ̃ ε̉ν ‛αγίοις πατρός ‛ημω̃ν Βασιλείου, ’Αρχιεπισκόπου Καισαρείας Καππαδοκίας. ’Αμφιλοχίω περ̀ι κανόνων* // PG. 32. Coll. 664–683. – С.58. [↑](#footnote-ref-2)
3. 6-ое правило II Вселенского Собора говорит следующее: «…И во первых не позволяти еретикам приносити обвинения на православных епископов по делам церковным. Еретиками же именуем как тех, которые издавна чуждыми церкви объявлены, так и тех, которые после того нами анафеме преданы; кроме же сего и тех, которые хотя притворяются, будто веру нашу исповедуют здраво, но которые отделились, и собирают собрания против наших правильно поставленных епископов.» [↑](#footnote-ref-3)
4. Kazem-Bek, A. Il Concilio Vaticano Secondo e l’umanità moderna / А. Kazem-Bek, in ЖМП: №5, 1963. – С.79. [↑](#footnote-ref-4)
5. В 1950 г. в Торонто (Канада) была принята декларация «Церковь, Церкви и Всемирный Совет Церквей», где говорилось, что Всемирный Совет Церквей не является и не должен стать сверхцерковью, а также не может брать за основу деятельности лишь одну концепцию церкви. Решения, принимаемые в ВСЦ, не имеют обязательного значения для церквей-членов без их одобрения. ВСЦ стремился показать, что среди его членов есть место для любой церкви, чья экклезиология не противоречит его «Базису». Членство во ВСЦ не означает, что каждая церковь должна признавать в других церквах, входящих в Совет, «наличие элементов» истинной церкви; не означает также принятия единой для всех церквей доктрины о сущности христианского единства. [↑](#footnote-ref-5)
6. Козлов, Максим протоиерей, Огицкий, Д.П.. Западное христианство: взгляд с Востока / протоиерей Максим Козлов, Д.П.Огицкий. – Москва: Издательство Сретенского монастыря, 2009. - С. 518-519. [↑](#footnote-ref-6)
7. Выписка из Журнала Священного Синода, № 35, от 10 октября 1962. [↑](#footnote-ref-7)
8. «Сегодня, когда мы обращаемся к нашему первому энциклическому письму ко всему католическому миру, наш апостольский офис явно требует, чтобы мы обсуждали три цели - истину, единство и мир - и указывали, как они могут быть достигнуты и продвинуты в духе милосердия. Пусть свет Святого Духа настигнет нас сверху, так как мы пишем это письмо и на вас, когда вы его читаете. Пусть благодать Бога побудит всех людей к достижению этих целей, которые все желают, хотя предрассудки, большие трудности и многие препятствия мешают их достижению» (перевод автора), цитата по: *Acta Apostolicae Sedis*, 51 (1959), 497-531; см.: Kazem-Bek, A. Il Concilio Vaticano Secondo e l’umanità moderna / А. Kazem-Bek, in ЖМП: №5, 1963. – С.79.

   Необходимо отметить коренное различие в понимании Вселенского собора в католическом и православном вероучении. Для католиков «Вселенский собор» связан непосредственно с **догматом о безошибочности папы Римског**о в вопросах веры и морали в тех случаях, когда он в согласии со всеми епископам утверждает то, во что Католическая Церковь уже верила в течение многих веков.  Православная Церковь принимает решения только первых семи Вселенских Соборов, в то время как **Католическая Церковь руководствуется решениями 21 Вселенского Собора**, последним из которых был Второй Ватиканский Собор (1962-1965). Для РКЦ Вселенский собор находится под властью понтифика: «Can. 338 — § 1. Unius Romani Pontifi cis est Concilium Oecumenicum convocare, eidem per se vel per se vel per alios praesidere, item Concilium transferre, suspendere vel dissolvere, eiusque decreta approbare. § 2. Eiusdem Romani Pontifi - cis est res in Concilio tractandas determinare atque ordinem in Concilio servandam constituere; propositis a Romano Pontifi ce quaestionibus Patres Concilii alias addere possunt, ab eodem Romano Pontifi ce probandas» («§ 1. Только Римскому Понти- фику принадлежит право созывать Вселенский Собор и председательствовать на нём лично или через своих представи- телей, равно как и переносить, приостанавливать или распускать Собор, а также утверждать его постановления. § 2. Задача того же Римского Понтифика — определять круг вопросов, подлежащих обсуждению на Соборе, и устанавливать распорядок, который следует на нём соблюдать; к вопросам, предложенным Римским Понтификом, отцы Собора могут добавлять и другие, подлежащие утверждению тем же Римским Понтифи- ком.» - перевод согласно *Кодекса*), сравни: Codex Iuris Canonici auctoritate Ioannis Paule II promulgatus, AAS 75/2 (1983) 1-317. [↑](#footnote-ref-8)
9. Папский Совет по содействию христианскому единству — [дикастерия](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%94%D0%B8%D0%BA%D0%B0%D1%81%D1%82%D0%B5%D1%80%D0%B8%D1%8F) [Римской Курии](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%A0%D0%B8%D0%BC%D1%81%D0%BA%D0%B0%D1%8F_%D0%BA%D1%83%D1%80%D0%B8%D1%8F). Совет был учреждён после [Второго Ватиканского собора](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%92%D1%82%D0%BE%D1%80%D0%BE%D0%B9_%D0%92%D0%B0%D1%82%D0%B8%D0%BA%D0%B0%D0%BD%D1%81%D0%BA%D0%B8%D0%B9_%D1%81%D0%BE%D0%B1%D0%BE%D1%80). Папа римский [Иоанн XXIII](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%98%D0%BE%D0%B0%D0%BD%D0%BD_XXIII) выражал желание, чтобы [Католическая церковь](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%A0%D0%B8%D0%BC%D1%81%D0%BA%D0%BE-%D0%BA%D0%B0%D1%82%D0%BE%D0%BB%D0%B8%D1%87%D0%B5%D1%81%D0%BA%D0%B0%D1%8F_%D1%86%D0%B5%D1%80%D0%BA%D0%BE%D0%B2%D1%8C) участвовала в современном [экуменистическом движении](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%AD%D0%BA%D1%83%D0%BC%D0%B5%D0%BD%D0%B8%D0%B7%D0%BC). [5 июня](https://ru.wikipedia.org/wiki/5_%D0%B8%D1%8E%D0%BD%D1%8F) [1960 года](https://ru.wikipedia.org/wiki/1960_%D0%B3%D0%BE%D0%B4) им был учреждён «Секретариат по содействию христианскому единству», как одна из подготовительных комиссий для Собора. Его первым председателем стал кардинал [Августин Беа](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%91%D0%B5%D0%B0,_%D0%90%D0%B2%D0%B3%D1%83%D1%81%D1%82%D0%B8%D0%BD). Секретариат пригласил другие церкви и всемирные сообщества послать наблюдателей на Собор.Секретариат подготовил и представил несколько итоговых документов Второго Ватиканского собора. [↑](#footnote-ref-9)
10. Kazem-Bek, A. Il Concilio Vaticano Secondo e l’umanità moderna / А. Kazem-Bek, in ЖМП: №5, 1963. – С.79-80. [↑](#footnote-ref-10)
11. 10 октября 1962 года, за день до торжественного откры­тия II Ватиканского собора Римско-Католической Церкви в базилике святого Петра в Риме, Священный Синод Русской Православной Церкви принимает постановление: «1. Принять приглашение о направлении наблюдателей Московского Патриархата на II Ватиканский собор Римско- Католической Церкви; 2. Наблюдателями Московского Патриархата на II Вати­канский собор назначить исполняющего обязанности предста­вителя Русской Православной Церкви при Всемирном Совете Церквей профессора Ленинградской Духовной Академии про­тоиерея Виталия Борового и заместителя начальника Русской Духовной Миссии в Иерусалиме архимандрита Владимира (Котлярова)». [↑](#footnote-ref-11)
12. «…Вот почему папа Павел VI и патриарх Афинагор I со своим Синодом,… равным образом**сожалеют и желают изъять из памяти и среды церковной акты отлучения, которые затем последовали и воспоминание о которых до наших дней служит препятствием к сближению в духе любви, и предать их забвению…»**, цит. по: Послание «Anno Ineunte» Папы Павла VI Патриарху Афинагору I (25-7-1967) // Tomos Agapis. — pp. 389-390. [↑](#footnote-ref-12)
13. Необходимо отметить, что выражение «Церкви-сестры» сама по себе не встречается в Евангелии. При этом имеется большое число указаний на «сестринские отношения» между местными Церквями во времена раннего христианства. Наиболее яркой цитатой из Нового Завета считается отрывок из второго Послания Апостола Иоанна: «Приветствуют тебя дети сестры твоей избранной» (2 Иоан. 13). Здесь община, которая посылает приветствия другой общине, называет себя сестрой этой общины.

    В христианской литературе выражение «Церкви-сестры» возникло на Востоке, когда, начиная с пятого века, приобрела законченный вид мысль о возглавлении Церкви пятью Патриархами, из которых первым среди равных являлся епископ римский.

    В новейшее время Патриарх Константинопольский Афинагор I был первым, кто вновь употребил выражение «Церкви-сестры». Приветствуя братские поступки и призыв к единству со стороны Папы Иоанна XXIII, Афинагор часто упоминал, что он надеется в ближайшем будущем увидеть восстановленное единство Церквей-сестер.  
    Второй Ватиканский собор одобрил использование выражения «Церкви-сестры» для описания **отношений с отделившимися Церквами**, - сравни: Послание «Anno Ineunte» Папы Павла VI Патриарху Афинагору I (25-7-1967) // Tomos Agapis. — pp. 389-390. [↑](#footnote-ref-13)
14. **«Журнал Московской Патриархии», 1962, № 11. – С.127.** [↑](#footnote-ref-14)
15. 15 Borovoij, V. Ilsignificato del Concilio Vaticano IIper la Chiesa ortodossa russa / V. Borovoij,*in*Vatican II in Moscow (1959-1965). Acts of theColloquium on the History of Vatican II. Moscow, March 30-April 2, 1995, **A.** **Melloni** **(ed.),** **Leuven** **1997. – С.78-81.**  [↑](#footnote-ref-15)
16. По праву стоит сказать, что сегодня личность митрополита Никодима (Ротова), скончавшегося в сентябре 1978 года, привлекает к себе очень пристальное внимание. Для одних – главным образом многих его ставленников и последователей – покойный иерарх представляется великим иерархом Церкви, выдающимся богословом. Для других он филокатолик, отъявленный экуменист и предатель Церкви.

    Оценка личности митрополита Никодима для многих верующих зачастую определяется отношением к участию Православной Церкви в экуменическом движении, и проблеме реформирования православного богословия и богослужения. [↑](#footnote-ref-16)
17. Васильева, О.Ю. Русская Православная Церковь и II Ва­тиканский собор / О.Ю.Васильева. - М., 2004. – С.124. [↑](#footnote-ref-17)
18. Филонов, В. И. Начало православно-католического диалога и участие в нем Русской православной церкви / В.И.Филонов. - Власть, 2013. Том. 0. № 9. C. 114-117.  [↑](#footnote-ref-18)
19. Декларация заключает в себе огромные уступки обеих сторон православного-католического диалога. Католическая сторона провозглашает отказ от [прозелитизма](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%9F%D1%80%D0%BE%D0%B7%D0%B5%D0%BB%D0%B8%D1%82%D0%B8%D0%B7%D0%BC) среди православных и «экспансии за счёт Православной Церкви». Со стороны православной уступкой было принятие существования [Восточных католических церквей](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%92%D0%BE%D1%81%D1%82%D0%BE%D1%87%D0%BD%D0%BE%D0%BA%D0%B0%D1%82%D0%BE%D0%BB%D0%B8%D1%87%D0%B5%D1%81%D0%BA%D0%B8%D0%B5_%D1%86%D0%B5%D1%80%D0%BA%D0%B2%D0%B8), сама активность которых для Православной церкви являлась камнем преткновения. Наконец, уступкой обеих сторон был взаимный отказ от исключительности — признание, что и Католическая церковь, и Православная церковь являются носителями [спасения](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%A1%D0%BF%D0%B0%D1%81%D0%B5%D0%BD%D0%B8%D0%B5_(%D1%85%D1%80%D0%B8%D1%81%D1%82%D0%B8%D0%B0%D0%BD%D1%81%D1%82%D0%B2%D0%BE)), а достижение единства «не может быть ни поглощением, ни смешением, но встречей в истине и любви»; см.: [ДИАЛОГИ БОГОСЛОВСКИЕ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ](http://www.pravenc.ru/text/171923.html) // [Православная энциклопедия](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%9F%D1%80%D0%B0%D0%B2%D0%BE%D1%81%D0%BB%D0%B0%D0%B2%D0%BD%D0%B0%D1%8F_%D1%8D%D0%BD%D1%86%D0%B8%D0%BA%D0%BB%D0%BE%D0%BF%D0%B5%D0%B4%D0%B8%D1%8F). — М. : [Церковно-научный центр «Православная энциклопедия»](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%A6%D0%B5%D1%80%D0%BA%D0%BE%D0%B2%D0%BD%D0%BE-%D0%BD%D0%B0%D1%83%D1%87%D0%BD%D1%8B%D0%B9_%D1%86%D0%B5%D0%BD%D1%82%D1%80_%C2%AB%D0%9F%D1%80%D0%B0%D0%B2%D0%BE%D1%81%D0%BB%D0%B0%D0%B2%D0%BD%D0%B0%D1%8F_%D1%8D%D0%BD%D1%86%D0%B8%D0%BA%D0%BB%D0%BE%D0%BF%D0%B5%D0%B4%D0%B8%D1%8F%C2%BB), 2007. — Т. XIV. — С. 604-618. — 752 с.; Журнал Московской патриархии, 1970, № 5, с. 25. [↑](#footnote-ref-19)
20. «Относительно метода, который назвали «Униатство», который обсуждался на предыдущем заседании в июне 1990 года во Фрайзинге, то «мы отклоняем этот подход, направленный на поиск методов сближения, так как применение этого метода противоречит общей традиции наших церквей. Действия Восточных Католических церквей понятны, у них, как у католической общины, есть право на существование и эти церкви действуют в ответ на духовные потребности их членов.» (перевод автора), цитата с офиц.сайта Ватикана: http://www.vatican.va/roman\_curia/pontifical\_councils/chrstuni/ch\_orthodox\_docs/rc\_pc\_chrstuni\_doc\_19930624\_lebanon\_en.html. [↑](#footnote-ref-20)
21. Legrand, Hervé. Hat die Ekklesiologie von Schwesterkirchen, die das Dokument von Balamand unterstützt, «Bürgerrecht» in der katholischen Kirche gefunden? Einige wünschenswerte Klärungen innerhalb der katholischen Kirche und speziell für unsere orthodoxen Partner / Hervé Legrand. - In: Ostkirchliche Studien 52 (2003). - S. 281—315. [↑](#footnote-ref-21)
22. [ДИАЛОГИ БОГОСЛОВСКИЕ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ](http://www.pravenc.ru/text/171923.html) // [Православная энциклопедия](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%9F%D1%80%D0%B0%D0%B2%D0%BE%D1%81%D0%BB%D0%B0%D0%B2%D0%BD%D0%B0%D1%8F_%D1%8D%D0%BD%D1%86%D0%B8%D0%BA%D0%BB%D0%BE%D0%BF%D0%B5%D0%B4%D0%B8%D1%8F). — М. : [Церковно-научный центр «Православная энциклопедия»](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%A6%D0%B5%D1%80%D0%BA%D0%BE%D0%B2%D0%BD%D0%BE-%D0%BD%D0%B0%D1%83%D1%87%D0%BD%D1%8B%D0%B9_%D1%86%D0%B5%D0%BD%D1%82%D1%80_%C2%AB%D0%9F%D1%80%D0%B0%D0%B2%D0%BE%D1%81%D0%BB%D0%B0%D0%B2%D0%BD%D0%B0%D1%8F_%D1%8D%D0%BD%D1%86%D0%B8%D0%BA%D0%BB%D0%BE%D0%BF%D0%B5%D0%B4%D0%B8%D1%8F%C2%BB), 2007. — Т. XIV. — С. 604-618. — 752 с. [↑](#footnote-ref-22)