***Теплова В.А. (Минск)***

**Вестфальский мир: пути развития религиозного законодательства в Западной Европе и Речи Посполитой (вторая половина XVII – первая половина XVIII века)**

Ключевым событием, определившим религиозно-политическую ситуацию в Западной Европе в середине XVII – XVIII вв., явился Вестфальский мир 1648 г., завершивший Тридцатилетнюю войну, в ходе которой представители враждующих религиозных конфессий почти поголовно истребили друг друга. Осмысление итогов этой кровопролитной войны привело представителей западноевропейской общественно – политической мысли к идее толерантности, которая как философская категория была сформулирована в связи с проблемой нетерпимости.

Концепция примирения церквей ради общего блага была выработана голландским государственным деятелем и христианским апологетом   Гуго Гроцием и английским философом Джоном Локком. Опровергая господствующие в то время взгляды на единство веры как средство стабилизации общества, мыслители доказывали необходимость предоставления подданным государства свободы религиозного выбора и равенства перед законом христианских церквей, несмотря на вероисповедные и культовые различия между ними [[5, с. 127]](http://zapadrus.su/rusmir/rlg/1144-staroobryadtsy-i-rossijskaya-veroterpimost-v-xix-nachale-xx-v.html#a2a). Вестфальский мир и взгляды западноевропейских философов на свободу вероисповедания изменили религиозную обстановку в Германии, уравняв кальвинистов (реформатов) в правах с католиками и лютеранами, лишили германских князей права определять религиозную принадлежность подданных. Представления о мирном сосуществовании различных церквей на протяжении последующих столетий получили практическое воплощение во всех странах, вышедших из Тридцатилетней войны.

В Речи Посполитой проблема толерантности решалась совсем иначе. Начиная с Андрусовского перемирия (1667 г.), завершившего продолжительную войну Речи Посполитой и России, в политике католических властей все больше преобладает тенденция перехода от относительной религиозной толерантности (30-е гг.) к крайней нетерпимости. Уже в [1668](https://ru.wikipedia.org/wiki/1668)   г. конвокационный сейм Речи Посполитой   приравнял отход от католичества к государственному преступлению. Наказание за него предусматривало конфискацию имущества и изгнание из страны. К этому времени большинство протестантских общин Речи Посполитой прекратили своё существование, к 1754 г. уцелело всего 28 протестантских приходов [6]. Сделавшись господствующей религиозной организацией, католическая церковь через церковную унию планомерно осуществляла перевод в католицизм православного населения белорусско-украинских земель. Путем выдачи униатской церкви льгот и преимуществ правительство побуждало православное духовенство к переходу в унию. Так решением Варшавского сейма 1667 г. униаты освобождались от тягот военных постоев, получили два диплома, которыми были утверждены все приобретенные ими ранее права. В тоже время решением сейма 1676 г. были уничтожены вновь приобретенные права православных, православные клирики были уравнены с податными сословиями — крестьянами и мещанами. Сейм 1673 года запретил давать шляхетство не католикам. Постановлением сейма 1676 года, подтвержденным на сеймах 1678 и 1699 гг., православным ставропигиальным братствам и вообще всем православным воспрещалось выезжать за границу или приезжать оттуда, сноситься с Константинопольским Патриархом и представлять на его решение дела, касающиеся веры. Таким образом, если епископ принимал унию, то братства уже не в праве были обращаться к Патриарху.   Запрещением православным выезда за границу правительство Речи Посполитой намеревалось добиться полного разрыва связей православного населения страны с Константинополем и Москвой. Сейм 1699 г. постановил, что только «мещане правдивые униаты исключительно способны к занятию выборных магистратских должностей» [2, с. 264-285].

В это сложное для Православия время единственную на белорусских землях Могилёвскую кафедру возглавляли искренние и последовательные защитники Православия, такие как Иосиф (Кононович-Горбацкий), Иосиф (Нелюбович-Тукальский) Климент (Тризна),[Серапион (Полховский)](https://ru.wikipedia.org/wiki/%D0%A1%D0%B5%D1%80%D0%B0%D0%BF%D0%B8%D0%BE%D0%BD_(%D0%9F%D0%BE%D0%BB%D1%85%D0%BE%D0%B2%D1%81%D0%BA%D0%B8%D0%B9)" \o "Серапион (Полховский)) [7].   Отстаивая исторически сложившуюся каноническую зависимость Киевской митрополии от Константинопольского патриархата, они, тем не менее, ценили государственный протекторат Москвы для защиты Православия на белорусских землях. Даже уклонение в унию епископа Феодосия (Василевича) не повлияло на православное население Могилевской епархии [8]. Могилев оставался «гнездом схизмы» в Речи Посполитой. И только «Вечный мир» (1686 г.), который Речь Посполитая под угрозой турецкой экспансии заключила с Россией, заставил ее провозгласить свободу веры православным, оставив за ними епархии, полученные при короле Владиславе IV: Луцкую, Львовскую, Перемышльскую, Мстиславльскую. Восточная часть Киевской митрополии с Киевом перешла к Московской Патриархии. Однаковсе Киевское воеводство, Волынь, Подолия, Галиция и белорусские земли остались под властью короля и в зависимости от Киевского митрополита, находившегося под омофором Константинопольского патриарха. Русское правительство получило право наблюдать за исполнением данных королем обещаний и ходатайствовать за православных в случае их притеснений. Однако при господстве религиозной нетерпимости в Речи Посполитой правительственные круги никогда не соблюдали этих пунктов.

Главной тенденцией религиозной политики властей в конце XVII – первой половине XVIII века стал курс на полное уничтожение Православия [2, с. 291-300]. Одним из средств достижения этой цели был соответствующий подбор на должности православных епископов лиц, склонявшихся к унии. С помощью Львовского православного епископа Иосифа (Шумлянского) и Перемышльского Иннокентия (Винницкого), намеренно перешедших из унии в Православие, на рубеже XVII и XVIII вв. была тайно осуществлена замена епископов Православной церкви на униатов. В результате три из четырех православных епархий перешли в униатство. После этого на всю Речь Посполитую оставался только один православный епископ – Белорусский. Хронология законодательных актов правительства Речи Посполитой по отношению к Православной церкви ко времени прихода на Могилевскую кафедру епископа Георгия (Конисского) выглядит следующим образом: 1717 г. – постановление, по которому не католикам («диссидентам») было запрещено занимать государственные должности и избираться депутатами (послами) в сейм, 1717 г. – анонимный проект полного уничтожения Православия в государстве [4, с. 133-141]. Проект требовал не допускать православных к должностям, которые могут доставлять почесть и богатство, не давать им образования, насмехаться над ними, при всяком случае выставлять свое превосходство, лишать православное духовенство средств к жизни, сравнять их с холопами. В 1718 г. по предложению ревностных католиков Гродненский сейм лишил права голоса единственного своего члена – некатолика. Это стало примером для последующих сеймов, на которые перестали пускать депутатов – иноверцев. Теперь они были лишены возможности добиваться защиты своих прав законным порядком. В сентябрь 1732 г. в Варшаве был созван сейм, который образовал «генеральную конфедерацию» для пересмотра всех привилегий «православно-русского» населения Речи Посполитой [4, с. 157-158]. В 1747 г. шляхта получила право давать согласие или одобрение кандидату во священство. Без этого согласия никто не мог получить приход. В силу этого права владельцы считали себя полноправными хозяевами церкви в их имении. Церкви эти считались доходными статьями шляхты, наравне с корчмами, мельницами, поэтому зачастую отдавались в аренду. Без разрешения арендатора не могло быть совершено ни одно богослужение в церкви. Бесконечные преследования зачастую приводили православных к полному религиозному безразличию, а чаще к переходу в унию. К концу XVIII в. около 80% крестьянства Белоруссии стало униатами. Одновременно с усилением гонений на Православие начинается процесс «совращения» в католичество униатов. Частыми становились случаи унижения униатов, желание показать, что уния — вера людей невежественных, что она, как и Православие, «chlopska wiara».

Таким образом, политика католических властей Речи Посполитой по отношению к Православной церкви во второй половине XVII – середине XVIII вв. носила характер религиозного террора, аналогии которому не существовало даже в Османской империи [1, с.14]. Правительство Речи Посполитой на протяжении второй половины XVII – первой половины XVIII вв. последовательно и настойчиво шло по пути создания диссидентской проблемы, которая и стала одной причин разделов одного из наиболее могущественных славянских государств. Сложившаяся ситуация определила все направления церковной деятельности епископа Георгия (Конисского), принявшего под свой омофор единственную в Речи Посполитой православную кафедру.

Список литературы

1.Апанович, К.О. Православная Церковь в Речи Посполитой и Восточные патриархаты: специфика церковных взаимоотношений (1596–1632 гг.). / К.О. Апанович. – Автореферат диссертации на соискание ученой степени кандидата исторических наук по специальности 07.00.03 – всеобщая история. – Минск, 2016.

2.Беднов В.А. Православная Церковь в Польше и Литве / В.А. Беднов. – Минск: Лучи Софии, 2002.

3. Жебровский. Проект иезуитский. (Публикация текста и вводная статья И.Н. Слюньковой). / Материалы V Международных Кирилло-Мефодиевских чтений, посвященных дням славянской письменности и культуры. Ч. 1. – Минск, 2000.

4. Киприанович, Г. Я. Исторический очерк православия, католичества и унии в Белоруссии и Литве / Г.Я. Киприанович. – Минск: Издательство Белорусского Экзархата, Харвест. 2006.

5. Локк, Дж. Послание о веротерпимости / Дж. Локк. – Соч. в 3 –х т. – Т. 3.

6. Łukaszewicz J. [Dzieje kościołów wyznania helweckiego w Litwie](http://www.pbi.edu.pl/book_reader.php?p=40761&s=1). — Poznań: Drukarni Orędownika na Garbarach, 1842—1843. — Т. 1-2.

7.Mironowicz A. Prawoslawie i unia za panowania Jana Kazimierza. – Bialystok, 1974; idem. Metropolita Józef Nielubowicz – Tukalski. –Bialystok, 1998

8.Mironowicz A. Teodozy Wasilewicz. – Bialystok, 1997.