

Бойко А., иерей. Связь литературы мудрости с общим контекстом ветхозаветного богословия // Скрижали. Серия «Новозаветные исследования». Выпуск 16. Сост. и гл. ред. архимандрит Сергей (В.В. Акимов). Минск: Издательство Минской духовной академии, 2018. С. 64-82.

Иерей Александр Бойко

Связь литературы мудрости с общим контекстом ветхозаветного богословия.

В статье рассматривается проблема взаимоотношения богословия литературы мудрости с богословием остальной части Ветхого Завета. Цель данной работы — выявить в какой степени богословие литературы мудрости соответствует общему консенсусу ветхозаветной теологии, насколько литература мудрости разделяет те же богословские концепции, которые содержатся в остальной части Ветхого Завета и в чем заключается ее отличие. Поскольку уже давно было отмечено, что в писаниях мудрости не уделяется внимание ключевым идеям ветхозаветного богословия (истории спасения, Обетованию, Завету, Храму, Исходу, жертвам и др.) большинство западных исследователей сходятся во мнении, что ветхозаветная мудрость плохо вписывается в библейский теологический контекст. Однако на сегодняшний день сделаны достаточно убедительные попытки, чтобы выявить общие места (страх перед Господом, теология творения, антропоцентричность и др.), которые объединяют эти две части Ветхого Завета, а, следовательно, есть повод говорить о возможности включения писаний мудрости в ветхозаветное богословие.

Ключевые слова: Яхве, библейское богословие, литература мудрости, история спасения, Обетование, Исход, Завет, Храм, страх перед Богом, теология творения, антропоцентризм.

Вопрос об отношении литературы мудрости с остальной частью Ветхого Завета на протяжении уже многих лет в западной библеистике является одним из самых сложных. Так, например, известный исследователь

Дуглас Кеннард в недавно вышедшей своей книге назвал эту проблему «рифом» для библейской науки, о который разбиваются попытки создать единое ветхозаветное богословие¹.

При этом необходимо иметь ввиду, что когда речь идет о корпусе ветхозаветной литературы мудрости, большинство ученых согласны с тем, что он включает в себя книги Притчей, Иова и Екклесиаста², также могут сюда относиться несколько псалмов мудрости³, некоторые исследователи относят к этому жанру, отсутствующие в еврейской Библии, но имеющиеся в Септуагинте книги Премудрости Иисуса, сына Сирахова и Премудрости Соломона⁴.

Если говорить о взгляде западных ученых на поставленную нами проблему, то нужно заметить, что большинство из них сходятся во мнении, что изначально мудрость в незначительной степени связана с заветной верой Израиля⁵. Немногие библеисты придают богословским идеям литературы мудрости равный статус с идеями истории спасения, содержащимися в остальной части Ветхого Завета, ее подлинный статус часто ставится под сомнение, многие западные ученые не признают ее авторитета в пределах их общего понимания библейского откровения⁶.

Таким образом, теология мудрости часто просто игнорируется или намеренно исключается из общего рассмотрения⁷. Крайней позиции по этому вопросу придерживаются такие ученые, как, например, Холлодай, который в своей монографии рассматривает литературу мудрости в разделе «За

¹ Kennard D. The reef of biblical theology: a method for doing biblical theology that makes sense for wisdom literature // *Biblical Theology: Past, Present, and Future / Southwestern Journal of Theology*. Vol. 55. № 2. 2013. P. 227. К такой неудачной попытке Кеннард относит книгу *Eichrodt W. Theology of the Old Testament*. Westminster: John Knox Press, 1961. Айхродт сделал попытку построить теологию Ветхого Завета вокруг понятия «Завет», в частности, вокруг Завета Моисея. В своей книге он применяет «диахронный» метод рассмотрения богословских тем, и прослеживает их раскрытие хронологически.

² Lambert W.G. *Babylonian wisdom literature*. Winona Lake, Indiana: Eisenbrauns, 1996. P. 1.

³ Roper L.A., Groenewald A. Job and Ecclesiastes as (postmodern?) wisdom in revolt // *Theological Studies* 69(1). 2013. P. 1. К псалмам мудрости обычно относят восемь псалмов (Пс 35; 36; 48; 72; 111; 126; 127; 132) см. *Стюарт Д., Гордон Д. Фи.* Как читать Библию и видеть всю ее ценность. СПб., 2009. С. 117.

⁴ *Сергий (Акимов), архим.* Литература мудрости: Древний Израиль и страны Древнего Ближнего Востока // Труды Минской духовной академии. № 7. Жировичи, 2009. С. 133.

⁵ Schultz R.L. Unity or Diversity in Wisdom Theology? A Covenantal and Canonical Perspective. P. 292.

⁶ Smith G. V. Is there a place for Job's Wisdom in Old Testament Theology? // *Trinity Journal* № 13. NS., 1992. P. 4.

⁷ Ibid. P. 3.

пределами завета»¹. Ламберт, утверждающий, что мудрость полностью отделена от закона и ритуала, и этим обусловлено ее особое место в еврейской Библии². Наиболее ярко выражен такой подход у Клементса, в своей книге посвященной ветхозаветному богословию, он полностью игнорирует данную литературу³, по сути, канон Клементса состоит только из Закона и Пророков⁴.

Причины такого отношения кроются в понимании библейского богословия. Согласно определению авторитетного ученого Вестерманна, библейское богословие — это история Бога и человека, центральное место в которой занимает опыт спасения, поэтому ветхозаветная теология должна основываться не на концепциях, а на событиях. Вестерманн обосновывает исключение литературы мудрости из библейского богословия, потому что в ней нет описания великих действий Яхве, акцента на заветных отношениях и на исходе из Египта⁵. Причиной к исключению также послужило то, что, по его мнению, на ранних этапах литература мудрости в высшей степени является светской литературой, теология в литературе мудрости развивается на более поздней стадии⁶.

Нужно сказать, что подход Вестерманна является типичным для библейской науки. После того как фон Рад и Вестерманн сделали акцент на истории спасения, многие исследователи, придерживаясь точки зрения, что библейское богословие — это конфессиональный рассказ об искупительных действиях Бога в конкретной истории⁷. В силу этого определения, их

¹ Holladay W. L. Long Ago God Spoke: How Christians May Hear the Old Testament Today. Minneapolis: Fortress, 1995.

² Lambert W. G. Babylonian wisdom literature. P. 1.

³ См. Clements R. E. Old Testament Theology: A fresh Approach. Atlanta: Knox, 1978.

⁴ Hasel G.E. Old Testament theology: basic issues in the current debate. Grand Rapids, Mich., 1991. P. 45-46.

⁵ Westermann C. Elements of Old Testament Theology. Atlanta: Knox, 1978. P. 9-11.

⁶ Ibid. P. 11.

⁷ Решающим для понимания смыслового центра богословия Ветхого Завета согласно фон Раду являются основополагающие события истории Израиля. Так для теологии «Шестикнижия», наиболее важными являются деяния Яхве. Поэтому Яхве должен познаваться в Своих действиях, а место, где действует Бог это история Израиля. Некоторые рассказы Книги Бытия (например, сказания об Аврааме, Иакове и Иосифе), выбивающиеся из общей истории, по мнению исследователей данного направления, «могли принадлежать изначально разным источникам, тем не менее, были вдохновлены изначально ядром древнего

последователи стали утверждать, что литература мудрости представляет основную трудность при рассмотрении вопроса о ветхозаветном богословии, потому что она не вписывается в тип веры, проявленный в исторической и пророческой литературе¹. В подтверждение своей позиции они стремились проиллюстрировать конфликт между мудростью и традиционным иудейским богословием, на примере анализа некоторых текстов самой Библии².

Исходя из подобных выводов, встает вопрос о статусе литературы мудрости. Фон Рад классифицировал писания мудрости как «ответ Израиля», а не Божественное Откровение³. Последователи такого взгляда утверждают, что литература мудрости представляет собой чуждый организм в теле Ветхого Завета. Поэтому все богословские элементы, которые объединяют литературу мудрости с ветхозаветной теологией считаются более поздними дополнениями слепоглухих книжников, которые пытались сделать мудрость более яхвистской⁴.

Нужно заметить, что некоторые современные ученые склонны полагать, что в таком подходе проявляет себя та проблема, на которую указал еще Чайлдс. По его мнению, одним из кризисов для движения к единому библейскому богословию является «неспособность серьезно воспринимать библейский текст в его канонической форме»⁵. Современные исследователи также отмечают эту проблему: «несмотря на то, что существует развитие, лежащее в основе формирования канона, фокус библейского богословия должен быть в самой Библии. Основным источником библейского богословия, находится в словах канонического текста, а не за словами, в их «оригинальном значении», которые предшествуют тексту. Только когда

вероисповедания, прославляющего историческую деятельность Яхве, и включены в него». *Рукер П.* Конфликт интерпретаций. Очерки о герменевтике. М., 2002. С. 80-81.

¹ *Wright E.G.* God Who Acts: Biblical Theology as Recital. London: SCM, 1952. P. 13. Цит. по: *Smith G. V.* Is there a place for Job's Wisdom in Old Testament Theology? P. 4.

² Например, Иер 9:23-24, где мудрость рассматривается с отрицательной точки зрения. *Grimm S. R.* Wisdom in theology // *The Oxford Handbook to the Epistemology of Theology.* / Eds. William Abraham and Fred Aquino. New York: Oxford University Press. 2017. P. 190-191.

³ *Von Rad G.* Theology of the Old Testament. V. 1. London: Oliver and Boyd, 1962. P. 430.

⁴ *Smith G. V.* Is there a place for Job's Wisdom in Old Testament Theology?. P. 5.

⁵ *Childs B.* Biblical Theology in Crises. Philadelphia: The Westminster Press, 1970. P. 52.

Библия ценится как источник библейского богословия, есть надлежащее признание богодухновенности Священного Писания. Таким образом, каждая из книг мудрости должна изучаться как единые авторские замыслы, а не фрагментарно. А затем каждая часть важного вклада в библейское богословие должна определить, что часть делает в целом»¹.

Поэтому, несмотря на то, что большинство ученых склонны критично относиться к литературе мудрости, нужно заметить, что некоторые исследователи сделали достаточно убедительные попытки, чтобы отстоять целостность богословского канона Ветхого Завета. Как правило, они указывают на то, что общими местами для теологии мудрости и теологии Закона и Пророков являются следующие идеи: 1) концепция «страха перед Богом»; 2) сходство «заповедей» литературы мудрости и законов Пятикнижия; 3) антропоцентричность; 4) теология творения.

Если предположить, что богословие мудрецов согласно с богословием остального Ветхого Завета, тогда отношение человека к Богу также должно быть изображено аналогичным образом². Нет сомнения, что «страх перед Господом» является важной идеей в литературе мудрости. Ученые считают, что эта идея выступает в качестве девиза мудрости Израиля³ и имеет ключевое значение для ее понимания⁴.

Исследователи, занимающиеся данным вопросом, выделяют три основных смысловых значения для этой фразы в зависимости от контекста, в котором она употребляется: 1) в нравственном контексте, когда описывает человеческие отношения с Богом; 2) в культовом контексте (такое отношение к Богу производит правильное поклонение и почитание Господа); 3) в юридическом контексте, когда богоборец повинуетя Божественным повелениям⁵. В каждом случае страх включает в себя почитание и

¹ Kennard D. The reef of biblical theology: a method for doing biblical theology that makes sense for wisdom literature. P. 232-233.

² Schultz R.L. Unity or Diversity in Wisdom Theology? P. 293.

³ Kidner D.F. The Relationship between God and Man in Proverbs // Tyndale Bulletin № 7. Cambridge, 1961. P. 4.

⁴ Blocher H. The Fear of the Lord as the «Principle» of Wisdom // Tyndale Bulletin № 28. Cambridge, 1977. P. 4.

⁵ Ibid. P. 7.

безусловное подчинение суверенному величию Бога, Его святости и мудрости¹.

Что касается Книги Притч, то нет сомнения, что здесь концепция «страха перед Богом» имеет очень важное значение². Здесь «страх Божий» может быть охарактеризован как «содрогающееся уважение к непостижимому владыке»³, это понятие относится исключительно к отношениям Бога и человека и не затрагивает межличностные отношения⁴.

Для Книги Иова также важна идея «страха перед Господом», данное выражение встречается здесь 16 раз⁵. Такие словосочетания мы находим в важных стихах, характеризующих Иова как праведника (Иов 1:1, 8, 9; 2:3), а также в иных кульминационных местах (Иов 28:28)⁶. Расположение богословских тезисов в окончательной форме Книги Иова говорит о том, что «страх Божий» не предлагается в качестве ответа на дилемму Иова. Однако, нет сомнения, что эта концепция в Книге Иова, несмотря на некоторую разницу в терминологии, эквивалентна понятию «страх перед Господом» в Притчах⁷.

У Екклесиаста данное выражение можно встретить 9 раз⁸. Ученые отмечают, что использование этого словосочетания у него, отлично от того, что в других книгах литературы мудрости. Однако у Екклесиаста есть и те места, где выражение «страх Господень» используется в традиционном для остальной литературы мудрости значении, например, Еккл 12:13, где страх Божий напрямую связан с подчинением закону. Не смотря на то, что данный отрывок часто определяется учеными, как последующее дополнение, некоторые исследователи, в том числе и Беккер настаивает на том, что выражение «страх Господень» в этом стихе, кому бы оно ни принадлежало

¹ *Smith G. V.* Is there a place for Job's Wisdom in Old Testament Theology?. P. 6.

² *Blocher H.* The Fear of the Lord as the «Principle» of Wisdom. P. 4-5.

³ *Schultz R.L.* Unity or Diversity in Wisdom Theology? P. 295.

⁴ *Wilson L.* The Book of Job and the Fear of God // Tyndale Bulletin № 46.1 Cambridge, 1995. P. 76.

⁵ *Smith G. V.* Is there a place for Job's Wisdom in Old Testament Theology?.

⁶ *Ibid.* P. 6.

⁷ *Wilson L.* The Book of Job and the Fear of God. P. 59.

⁸ *Smith G. V.* Is there a place for Job's Wisdom in Old Testament Theology?. P. 6.

автору или редактору, является подходящим для богословия Кохелета, и, что, вполне возможно, что он сам оставил его в эпилоге как ключ к пониманию своей книги¹.

При всем при том, что не все ученые считают, что использование этой концепции у Иова и Екклесиаста может быть связано в каждом случае с богословием Завета², и что этот вопрос не имеет однозначного решения в библейской науке³. Однако в целом оценка значения этой фразы в литературе литературы мудрости может быть следующей: термин «страх перед Господом» может быть использован как «мост между заветом и законом с одной стороны и мудростью с другой»⁴, вполне допустимо полагать, что эта концепция отчасти связывает богословие обетований с богословием литературы мудрости.

Второй способ сблизить литературу мудрости с богословием Ветхого Завета — это подчеркнуть связь между законом и мудростью. Эта попытка наиболее отчетливо видна во Второзаконии «Вот, я научил вас постановлениям и законам, как повелел мне Господь, Бог мой <...> Итак, храните и исполняйте их; ибо в этом мудрость ваша и разум ваш...» (Втор 4:5-6). Во всех частях Ветхого Завета постоянно упоминаются божественные повеления, в том числе и в литературе мудрости⁵. Аверинцев замечает, что такая «мудрость проявляется в точном следовании Торе и на шкале ценностей почти совпадает с Торой»⁶. Однако, справедливости ради, нужно сказать, что подобное сближение более характерно для Книги Притч⁷ и более

¹ *Becker J.* Gottesfurcht im Alten Testament. Rome: Pontifical Biblical Institute, 1965. P. 254-55. Цит. по: *Blocher H.* The Fear of the Lord as the «Principle» of Wisdom. P. 5.

² *Kaiser W.C.* Wisdom Theology and the Centre of Old Testament Theology // *The Evangelical Quarterly* № 50. 1978. P. 138.

³ Некоторые ученые отвергают предположение Кайзера и утверждают, что нельзя «относить мудрость к остальной части Ветхого Завета через понятие «страх перед Богом/Господом» и связывать ее как это делает Кайзер с Обетованием и Заветом, поскольку авторы литературы мудрости не упоминают заветные или национальные обетования Израиля. См. *Martens E.* Old testament theology since Walter C. Kaiser // *Journal of the Evangelical Theological Society* № 50/4. 2007. 673–691.

⁴ *Waltke B. K.* The Book of Proverbs and Old Testament Theology // *Bibliotheca Sacra* № 136, 1979, Dallas Theological Seminary. P. 303.

⁵ *Childs B.* Biblical Theology in Crises. Philadelphia: The Westminster Press, 1970. P. 126.

⁶ *Аверинцев С.С.* Премудрость в ветхом завете // *Альфа и омега.* № 1. М., 1994. С. 25.

⁷ *Smith G.V.* Is there a place for Job's Wisdom in Old Testament Theology? P. 8.

более поздней Книги Премудрости Иисуса, сына Сирахова¹, чем для Иова и Екклесиаста. Наиболее видно влияние Торы в Притчах в родительских указаниях (Прит 1:8; 3:1; 4:2; 6:20, 23; 7:2; 23:14; 28:4,7,9; 29:18; 31:26)². Продолжением этой традиции является более позднее уравнение Премудрости Иисуса, сына Сирахова с Торой (Сир 24:25-29).

Такой взгляд на заповеди мудрости был выработан еще в конце XIX века, последователи его утверждают, что учение мудрости является практическим применением этических предписаний, содержащихся в законе. То есть это применение «объективного» учения к «субъективной» жизни человека³.

Следующее предположение, которое помогает сблизить литературу мудрости с ветхозаветной теологией — это богословие творения и антропоцентризм. Начало эта теория берет из влиятельной лекции Циммерли, прозвучавшей в 1962 году, которая называлась «Место и границы мудрости в рамках ветхозаветного богословия»⁴, в которой он заявил, что «теология мудрости — это теология творения»⁵. Такая тесная идентификация идентификация мудрости с творением отражает убежденность в том, что в мире есть Божественный разум. Образцы повседневной жизни указывают на творческую и руководящую деятельность Бога⁶. Циммерли также обратил внимание на антропоцентричную природу мудрости⁷.

Те ученые, которые поддержали его взгляды, выделили три аспекта, согласно которым литературу мудрости можно рассматривать как включающую в себя «теологию творения». Во-первых, в ее акцентированном взгляде на Бога как на Творца, во-вторых, в акценте на человечестве в целом

¹ Von Rad G. *Wisdom in Israel*. Nashville: Abingdon Press, 1972. P. 244.

² Kennard D. *The reef of biblical theology: a method for doing biblical theology that makes sense for wisdom literature* // *Biblical Theology: Past, Present, and Future*. P. 228.

³ Schultz R.L. *Unity or Diversity in Wisdom Theology? A Covenantal and Canonical Perspective*. P. 295-296.

⁴ Ibid. P. 303-304.

⁵ Zimmerli W. «The Place and the Limit of the Wisdom in the Framework of the Old Testament Theology» in *Studies in Ancient Israelite Wisdom*. New York: KTAV, 1976. P. 316. Цит. по: McMillion P. *Creation and Wisdom: Three Themes* // *Leaven* № 16/2. 2008. P. 71.

⁶ Boys M. C. *The Wisdom of Creation: A Christian Perspective* // *The Way Supplement* 2000/97. P. 31.

⁷ Blocher H. *The Fear of the Lord as the «Principle» of Wisdom*. P. 4.

(в отличие от Израиля, как избранной нации), и, в-третьих, в акценте на природе, которой присущ Божественный порядок¹. Сам Циммерли связал богословие мудрости с Быт 1:28. Бог, по его мнению, санкционирует господство человека над творением и дает ему задачу для творческой мудрости². Он создает людей, чтобы быть частью этой вселенной, а литература мудрости, в свою очередь, говорит о том, как необходимо жить, чтобы быть в гармонии с естественным порядком этой вселенной. С этим согласен Фон Рад, который утверждает, что мудрость является смыслом, который заложен Богом в творении³. Израиль открывает весь мир творения и и входит в него с верой в Господа, подчиняя все, что он открыл Богу и в этом заключается главная мудрость⁴.

Для литературы этого жанра характерен также универсальный характер, она относится ко всем людям, а не только к израильскому народу⁵. В этом смысле богословие мудрости и творения связаны в большей степени с этикой⁶. Для того чтобы правильно жить нужно понимать, что люди были созданы Богом, Бог устанавливает законы и дает заповеди, Он придает смысл природе, Бог наделяет людей ответственностью управления этим миром и также дарует возможность наслаждаться Его творением. Увещевания мудрых наставляют людей, чтобы они понимали, что такое хорошо и что делать, чтобы получить награду от Бога⁷. Основная предпосылка, на которой строится мудрость, заключается в том, что каждый человек должен овладеть искусством, как согласовать свою жизнь с установленным Богом миропорядком⁸.

¹ *Schultz R.L.* Unity or Diversity in Wisdom Theology? P. 303-304.

² *Murphy R.E., Carm O.* Wisdom and creation // *Journal of Biblical Literature* № 104/1, 1985. P. 4.

³ *Von Rad G.* Wisdom in Israel. P. 148.

⁴ *Zimmerli W.* Old Testament Theology in Outline. Atlanta: Knox, 1978. P. 157.

⁵ *Zimmerli W.* «The Place and the Limit of the Wisdom in the Framework of the Old Testament Theology» in *Studies in Ancient Israelite Wisdom*. P. 146-58.

⁶ *McMillion P.* Creation and Wisdom: Three Themes // *Leaven* № 16/2. 2008. P. 71.

⁷ *Zimmerli W.* «The Place and the Limit of the Wisdom in the Framework of the Old Testament Theology» in *Studies in Ancient Israelite Wisdom*. P. 146-58.

⁸ *Barre M. L.* «Fear of God» and the World View of Wisdom // *Biblical Theology Bulletin* № 11. 1981. P. 41.

В Книге Притч мы читаем, что мир создан мудро и это отражает божественную мудрость¹. Великие речи Бога в конце Книги Иова показывают, что творение было создано через Бога и это творение сыграло важную роль для формирования мудрости. Тем не менее, творение не говорит о том, что нужно делать, чтобы быть мудрым. Согласно Иову и Екклесиасту в основе божьего творения лежит мудрость, проявляющая себя в упорядоченности физического мира, однако это сильно отличается от божественного мудрого и справедливого управления мятежным миром грешных людей².

Таким образом, мудрость — это диалог с творением на протяжении продолжительного времени, который можно определить как «опыт мудрости»³. В случае с Израилем фон Рад выразил связь мудрости и богословия следующим образом: опыт мира был для Израиля всегда божественным опытом, а переживание Бога были для него переживанием в мире, «опыт Яхве» в литературе мудрости чередуется с «опытом мира»⁴. По мнению ученых, такая связь была характерна не только для таких ключевых событий как Исход или Синайский Завет, но такое же отношение было и к благополучию и страданиям, к жизни и смерти. Интерпретация личного опыта, будь то благотворная или негативная (как часто это бывает у Иова и Екклесиаста), была интерпретацией отношения к Божественному⁵.

Иов предупреждает своих друзей, чтобы они узнали от зверей и птиц и рыб, от всего творения Божьего о том, что происходит (Иов 12:7-8)⁶. Бог позволяет предметному миру говорить о Нем (Иов 38-41). Поскольку тварный мир полностью принадлежит Богу и подчинен Ему, поэтому говоря о себе, мир обязательно будет свидетельствовать и о своем Творце⁷. Таким

¹ *Сергий (Акимов), архим.* Литература мудрости: Древний Израиль и страны Древнего Ближнего Востока. С. 149.

² *Smith G. V.* Is there a place for Job's Wisdom in Old Testament Theology?. P. 8.

³ *Murphy R.E., Carm O.* Wisdom and creation. P. 6.

⁴ *Schultz R.L.* Unity or Diversity in Wisdom Theology? P. 301.

⁵ *Murphy R.E., Carm O.* Wisdom and creation. P. 6-7.

⁶ см. *Barth K.* Church Dogmatics. Vol. IV. 1st half. ET, 1961. P. 430.

⁷ *Ibid.*

образом, как и в Пс 19 здесь содержится идея о том, что самому творению есть, что сказать¹.

Хотя в нескольких разделах Книги Иова содержатся мотивы богословия творения, однако наиболее следы этой теологии заметны в божественных речах. Эти тексты, по мнению ученых, представляют собой самые близкие параллели с 1 и 2 главой Книги Бытия. Ученые полагают, что тема творения у Иова проявляется, прежде всего, в провозглашении абсолютного суверенитета Творца, не нуждающегося в объяснении своих действий. Особенно это видно из межтекстуальных отношений с Быт 1-4². Что касается употребления имен Бога в Книге Иова, то характерно, что в диалогах Иова используются такие имена как Элохим или Шаддай, но пролог и эпилог используют имя Яхве (Иов 38:1; 40:1,3,6; 42:1,7,9,10,11,12), как бы сознательно идентифицируя Бога, который обращается к Иову с Богом Израиля³.

Некоторые ученые отмечают черты схожести Бога Екклесиаста с Яхве Ветхого Завета⁴. Бог Екклесиаста также является единственным создателем мира и держит судьбу каждого человека в своих руках⁵. Согласно такому взгляду, автор писал свою книгу в согласии с Быт 1-4, его мировоззрение было сформировано, исходя из теологии творения. Екклесиаст лучше всего понимается как «привлекающий к себе внимание», но при этом тщательно излагающий ортодоксальное учение Бытия 1-3⁶, ученые находят множество

¹ Von Rad G. *Wisdom in Israel*. P. 225.

² Schultz R.L. *Unity or Diversity in Wisdom Theology?* P. 305.

³ Ibid. P. 293.

⁴ Справедливости ради нужно отметить, что некоторые ученые утверждают обратное, заявляя, что Бог Кохелета это «не Бог Авраама, не Бог Исаака, не Бог Иакова». При этом они указывают на то, что Бог Екклесиаста упоминается исключительно как Элохим, и, что Его лучше всего назвать «божеством». Такое понимание книги приводит к выводу, что богословие Екклесиаста представляет из себя «Анти-Бытие» и что его повествование основано на негативной интерпретации первых глав книги Бытия. Schultz R.L. *Unity or Diversity in Wisdom Theology?* P. 294, 304.

⁵ Whybray R. N. *Ecclesiastes: New Century Bible Commentary*. Grand Rapids, 1989. P. 27.

⁶ При этом оценка работы как «труда» (עֲמָלָה) и жизни как «эфемерной» (הֶבֶל), возможно, игра слов на имя первого потомка прародителей того который должен был умереть, то есть Абель) не противоречат призыву наслаждаться ежедневными дарами Творца, которые «очень хороши» даже в падшем мире Clemens D.M. *The law of sin and death: Ecclesiastes and Genesis 1-3 // Themelios № 19*. 1994. P. 5.

общих ключевых слов, которые характерны для обоих текстов¹. Богословие творения имеет большое значение у Екклесиаста, изображающего мир, в котором нужно искать радость². У Кохелета много мыслей из Книги Бытия 1-4, он согласен, что все хорошо, и все, что плохо в мире является следствием событий изложенных в Книге Бытия. Задача его размышлений заключается в том, чтобы дать ответ на вопрос, как жить в таком мире³.

Подводя итог, можно сказать, что если раньше акцент в ветхозаветном богословии делался на спасительных действиях Бога в отношении израильского народа и такой взгляд монополизировал все внимание ученых, что в свою очередь способствовало принижению роли литературы мудрости. То теперь уже на протяжении нескольких десятилетий ученые отмечают некоторое изменение в общем «богословском климате» относительно этой проблемы. Безусловно, что это не может аннулировать очевидную разницу между учением мудрости и основным богословским дискурсом Завета⁴.

Библейская мудрость, с точки зрения большинства современных исследователей, в значительной степени является слеполенным явлением. В этот период богословие было тесно связано с Горой, но литература мудрости имела свои отличительные черты⁵. Трудно говорить, о том, почему связь между богословием мудрости с одной стороны и традиционным ветхозаветным богословием с другой, не является столь очевидной. Некоторые ученые полагают, что авторы литературы мудрости редко упоминают о своей приверженности заветному богословию, потому что такие взгляды предполагались сами по себе.

¹ Так Еккл 3:11 («Все соделал Он прекрасным в свое время») вполне может ссылаться божественную оценку своего творения Быт 1:31 («И увидел Бог, что Он создал, и вот, хорошо весьма»). Еще больше созвучно Книге Бытия Еккл 3:20 («все произошло из праха и все возвратится в прах»), которое практически идентично Бытию 3:19 и перекликается с Быт 2:7. Еккл 7:29, в котором заканчивается рассуждения Кохелета об ограничениях праведности и мудрости (Еккл 7:15-29) также могут ссылаться на Бытие 3. *Schultz R.L. Unity or Diversity in Wisdom Theology?* P. 304.

² *Schultz R.L. Unity or Diversity in Wisdom Theology?* P. 305.

³ *Ibid.* P. 304-305.

⁴ *Blocher H. The Fear of the Lord as the «Principle» of Wisdom.* P. 7.

⁵ *Murphy R.E., Carm O. Wisdom and creation.* P. 11.

Закон не занимает очевидного места в литературе мудрости за исключением некоторых Псалмов (Пс 1, 19, 111, 119) и Книги Премудрости Иисуса, сына Сирахова и Премудрости Соломона¹. Книга Притч, наиболее близкая к Торе из канонических писаний мудрости, не упоминает Исход, Завет, Храм, жертвы, праздники, однако мудрость, о которой она говорит, не является мудростью светской, нерелигиозной, это можно заметить и по отношению к Иову и Екклесиасту².

Не смотря на то, что некоторые ученые склонны видеть в рассматриваемой нами литературе древние слои, являющиеся абсолютно светскими, все же очень сложно представить, что библейская мудрость может быть светской, поскольку учение о Боге является ключевым вопросом в этой литературе³. Фон Рад замечает, что было бы невероятным, если бы знания о жизни израильских учителей мудрости могли быть сформированы независимо от их веры в Яхве⁴. Важные термины ветхозаветного богословия здесь явно не упоминаются, но они подразумеваются. Они скрыты в призывах соблюдать справедливость, бояться Бога, в имени Бога как Яхве, в теологии творения⁵.

По крайней мере, можно утверждать, что в богословии литературы мудрости описание отношения к Богу такое же, как и в остальной части канона Ветхого Завета⁶. На основании этого некоторые ученые решительно выступают против того, что богословие литературы мудрости может стоять отдельно от ветхозаветного богословия, они против рассмотрения мудрости как независимой традиции. Особенности, которые отличают литературу мудрости от других книг Ветхого Завета, ученые данного направления пытаются объяснить не тем, что это инородное тело в ветхозаветном богословии, которое в основе своей имеет светский характер, а естественным

¹ *Bullock H.C.* An Introduction to the Old Testament Poetic Books. (Chicago: Moody Press, 1988) P. 68.

² *Ibid.* P. 64.

³ *Ibid.*

⁴ *Von Rad G.* Wisdom in Israel. P. 64.

⁵ *Сергий (Акимов), архим.* Литература мудрости: Древний Израиль и страны Древнего Ближнего Востока. С. 149.

⁶ *Schultz R.L.* Unity or Diversity in Wisdom Theology? P. 295.

ходом развития богословия Ветхого Завета. Согласно этому взгляду ветхозаветное богословие, развиваясь, идет к своей цели¹, эта цель является Новым Откровением, данным в личности Иисуса Христа, «в Котором сокрыты все сокровища премудрости и ведения» (Кол 2:3).

¹ Ibid. P. 305-306.

Список использованных источников и литературы.

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого Завета. М.: Российское Библейское Общество, 2009.
2. Аверинцев С.С. Премудрость в ветхом завете // Альфа и омега. № 1. М., 1994. С. 25.
3. Рикер П. Конфликт интерпретаций. Очерки о герменевтике. М., 2002.
4. Сергей (Акимов), архим. Литература мудрости: Древний Израиль и страны Древнего Ближнего Востока // Труды Минской духовной академии. № 7. Жировичи, 2009.
5. Стюарт Д., Гордон Д. Фи. Как читать Библию и видеть всю ее ценность. СПб., 2009.
6. Barre M. L. «Fear of God» and the World View of Wisdom // Biblical Theology Bulletin № 11. 1981.
7. Barth K. Church Dogmatics. Vol. IV. 1st half. ET, 1961.
8. Becker J. Gottesfurcht im Alten Testament. Rome: Pontifical Biblical Institute, 1965. P. 254-55.
9. Blocher H. The Fear of the Lord as the «Principle» of Wisdom // Tyndale Bulletin № 28. Cambridge, 1977.
10. Boys M. C. The Wisdom of Creation: A Christian Perspective // The Way Supplement. 2000/97. P. 31.
11. Bullock H.C. An Introduction to the Old Testament Poetic Books. Chicago: Moody Press, 1988.
12. Childs B. Biblical Theology in Crises. Philadelphia: The Westminster Press, 1970.
13. Clemens D.M. The law of sin and death: Ecclesiastes and Genesis 1-3 // Themelios № 19. 1994.
14. Clements R. E. Old Testament Theology: A fresh Approach. Atlanta: Knox, 1978.
15. Eichrodt W. Theology of the Old Testament. Westminster: John Knox Press, 1961.
16. Grimm S. R. Wisdom in theology // The Oxford Handbook to the Epistemology of Theology. Eds. William Abraham and Fred Aquino. New York: Oxford University Press, 2017.
17. Hasel G.E. Old Testament theology: basic issues in the current debate. Grand Rapids, Michigan, 1991.
18. Holladay W. L. Long Ago God Spoke: How Christians May Hear the Old Testament Today. Minneapolis: Fortress, 1995.
19. Kaiser W.C. Wisdom Theology and the Centre of Old Testament Theology // The Evangelical Quarterly № 50. 1978.
20. Kennard D. The reef of biblical theology: a method for doing biblical theology that makes sense for wisdom literature // Biblical Theology: Past, Present, and Future / Southwestern Journal of Theology. Vol. 55. № 2. 2013.
21. Kidner D.F. The Relationship between God and Man in Proverbs // Tyndale Bulletin № 7. Cambridge, 1961. P. 4.

22. *Lambert W. G.* Babylonian wisdom literature. Winona Lake, Indiana: Eisenbrauns, 1996.
23. *Martens E.* Old testament theology since Walter C. Kaiser // Journal of the Evangelical Theological Society № 50/4. 2007.
24. *McMillion P.* Creation and Wisdom: Thee Themes // Leaven № 16/2. 2008.
25. *Murphy R.E., Carm O.* Wisdom and creation // Journal of Biblical Literature № 104/1, 1985.
26. *Roper L.A., Groenewald A.* Job and Ecclesiastes as (postmodern?) wisdom in revolt // Theological Studies 69 (1). 2013.
27. *Schultz R.L.* Unity or Diversity in Wisdom Theology? A Covenantal and Canonical Perspective // Tyndale Bulletin № 48. Cambridge, 1997.
28. *Smith G. V.* Is there a place for Job's Wisdom in Old Testament Theology? // Trinity Journal № 13. NS, 1992.
29. *Von Rad G.* Theology of the Old Testament. V. 1. London: Oliver and Boyd, 1962.
30. *Von Rad G.* Wisdom in Israel. Nashville: Abingdon Press, 1972.
31. *Waltke B. K.* The Book of Proverbs and Old Testament Theology // Bibliotheca Sacra № 136, Dallas Theological Seminary, 1979.
32. *Westermann C.* Elements of Old Testament Theology. Atlanta: Knox, 1978.
33. *Whybray R.N.* Ecclesiastes: New Century Bible Commentary. Grand Rapids. 1989.
34. *Wilson L.* The Book of Job and the Fear of God // Tyndale Bulletin № 46.1 Cambridge, 1995.
35. *Wright E.G.* God Who Acts: Biblical Theology as Recital. London: SCM, 1952.
36. *Zimmerli W.* «The Place and the Limit of the Wisdom in the Framework of the Old Testament Theology» in Studies in Ancient Israelite Wisdom. New York: KTAV, 1976.
37. *Zimmerli W.* Old Testament Theology in Outline. Atlanta: Knox, 1978.

Priest Alexander Boyko, Master of Theology, Graduate Student

The connection of biblical wisdom literature with the general context of Old Testament theology.

The article deals with the problem of the relationship between the theology of wisdom literature and the theology of the rest of the Old Testament. There is a reason of this work is to reveal to what extent the theology of wisdom literature corresponds to the general consensus of Old Testament theology, how much the wisdom literature shares the theological concepts that are contained in the rest of the Old Testament and what is its difference. Since it has long been noted that the

wisdom writings do not pay attention to the key ideas of Old Testament theology (the history of salvation, the Covenant, the Temple, Exodus, etc.) most Western scholars agree that the Old Testament wisdom does not fit into the biblical theological context. However, to date enough convincing attempts have been made to reveal common places (fear of the Lord, theology of creation, anthropocentricity, etc.) that unite these two parts of the Old Testament, and therefore there is reason to talk about the possibility of including scriptures of wisdom in the Old Testament theology .